

4. Легенды Казахстана – Алия Нурмухамбетовна Молдагулова // <https://ksors.kz/2019/05/02/legendy-kazakhstan-aliya-nurmukambetovna-moldagulova/>

5. Сулейменов А. Небесные амазонки: Хиуаз Доспанова // <https://e-history.kz/ru/publications/view/5331>

6. Интервью с Мергенбаевой О. К. записано Елеухановой С. В., Симашко О. В. в ноябре 2019 г.

ИСЛАМИЗАЦИЯ НАСЕЛЕНИЯ ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ В РАННЕМ СРЕДНЕВЕКОВЬЕ, КАК СЛЕДСТВИЕ АРАБСКИХ ЗАВОЕВАНИЙ

Руденко Б.С.

Научный руководитель: к.и.н., ассоциированный профессор Н.Е. Кузембаев

Павлодарский педагогический университет имени Әлкей Марғұлана

bogdanrudenko640@gmail.com

г. Павлодар

Исламизация Центральной Азии - это долгий процесс, длившийся несколько столетий. Приход ислама в этот регион повлиял на культурную, политическую и социальную жизнь населения. Изучение данной темы актуально для понимания культурного ландшафта Центральной Азии, ведь ислам - доминирующая религия в регионе по сей день. Сам процесс исламизации невозможно изучать в отрыве от арабских завоеваний, так как именно благодаря им ислам проник в Центральную Азию. Арабская экспансия заложила основы для дальнейшего распространения ислама в регионе и его укоренения среди автохтонного населения Центральной Азии.

Арабы подошли к границам Центральной Азии в 651 году. Этот год ознаменовался полным поражением и захватом территории Сасанидской Персии. В этом же году был убит Шахиншах Йездегерд III. Но арабская экспансия прерывается, так как в халифате в 50-60-е годы VII века идет гражданская война (фитна). После первой фитны к власти в халифате приходит род Омейядов. При Омейядах в Мерв в 671 году переселяются арабские гарнизоны вместе со своими семьями. Мерв становится по сути своей плацдармом для дальнейших военных походов вглубь Центральной Азии. По началу арабы делали рейды за Амударью с целью грабежа городов и поселений. Например, в 673 году были захвачены Бухара и Самарканд. Арабские наместники сделали эти города данниками, но как только арабские войска уходили обратно в Мерв, согдийские правители этих городов отказывались платить дань. Также стоит заметить, что в Мавераннахре в это время активно действовали тюрки. Тюрки были союзниками согдийских правителей и активно помогали в борьбе с арабскими завоевателями [1, с. 202]. Как это случилось в 681-682 годах, когда арабы вновь предприняли поход на Бухару и Самарканд, когда правители этих городов отказались платить дань. Арабы встретили активное тюркско-согдийское сопротивление [1, с. 260-261].

Уже окончательно Мавераннахр и Тохаристан пали при наместнике Хорасана-Кутайбе абу Муслиме. Абу Муслим пришел к власти в Хорасане в 704 году. Сразу же после своего назначения Кутайба предпринимает поход на Тохаристан. В 704 году были захвачены Чаганиан, Ахарун и Шуман. С 706 по 709 года Кутайба захватывает Бухарский оазис, на своем пути он встречает активное сопротивление местного населения в союзе с тюрками. В 710 году был захвачен Кеш и Несеф. В 711 г., как следствие разногласий среди согдийских правителей, Хорезм принимает власть халифата добровольно. В 713 году был с трудностями захвачен Самарканд. В 713-715 годах арабы во главе с Кутайбой подчиняют Фергану и ближайшие к ней области. Походы Кутайбы Абу Муслима славились своей жестокостью к врагам. В источниках есть сведения, что после захвата очередного города он пировал среди трупов побежденных врагов. Также во время походов в плен были захвачены тысячи людей, которые были обращены в рабство. При Кутайбе уже начинается исламизация местного населения. Когда Абу Муслим захватил Самарканд, он выделил здание для мечети и там провел пятничную проповедь, но в городе оставались храмы огнепоклонников, на что он приказал вынести все статуи богов и расплавить их. Статуи были сделаны из драгоценных материалов. Этот эпизод также показывает безжалостность Абу Муслима. Арабы, захватив Мавераннахр и Тохаристан вводят туда собственное налогообложение, т.е. уже окончательно интегрируют регион в государственную систему халифата. Местное население обязалось платить харадж - земельный налог и джизью - налог для немусульман [2, с. 79-90, с. 104-111].

В 717-720 годах в халифате правил Умар II, который отличался от предыдущих омейядских халифов своей праведностью. По его указу немусульмане, принявшие ислам, освобождаются от джизьи. Тем самым местное население, которое и так страдало от налогового гнета хорасанских правителей, увидело возможность не платить дополнительные налоги и стало массово принимать мусульманскую веру. Но хорасанские правители увидели в этом лазейку для избежания отправки налогов в центр халифата к халифу. Они продолжили взывать с местного населения джизью и харадж, аргументируя это тем, что люди неискренне приняли ислам [2, с. 139-147].

В 720 году наместником Мавераннахра становится Саид Хузайла. Хузайла - это прозвище, которое дали ему местные согдийские правители. Хузайла переводится как «барыня», т.е. подчеркивает женственную и

нежную натуру Саида. Такой человек никак не подходит для управления довольно проблемным регионом. Из-за сложения всех этих факторов в Согдиане вновь вспыхивает восстание на этот раз довольно крупное. Помимо этого, в 720-ых годах в Мавераннахр вторгаются тюркские войска и захватывают многие крепости и города на реке Сырдарья. Тюркские войска во главе с Сулу каганом имели явное превосходство в сражениях и в течении всего десятилетия постоянно были в конфронтации с арабскими войсками. Однако хорасанским войскам удается с помощью войск, высланных для подмоги из Ирака, выгнать тюрков из региона. В 737 году арабы побеждают кагана Сулу, после чего каган уходит с войсками тюркской из региона. Одновременно с арабскими экспансиями на востоке Центральной Азии действует империя Тан, которая также захватывает либо имеет влияние в городах на востоке Центральной Азии. Город Суяб являлся самой западной крепостью империи Тан. Две крупнейшие империи столкнулись друг с другом в начале 50-ых годов VIII века. Сама борьба двух государств шла за богатейшие города Великого Шелкового пути и за овладение трассами этого торгового пути. Контроль над городами и трассами приносил огромную прибыль для государств [2, с. 170-178, с. 193-200].

В 751 году противостояние двух империй достигло апогея, и их войска столкнулись на реке Талас. Итогом этой долгой битвы стало закрепление арабского влияния на востоке Центральной Азии. Уже в конце VIII века ислам начинает проникать в Семиречье, карлукский ябгу принимает ислам от рук самого халифа [3, с. 154].

Появление ислама в Центральной Азии также повлияло и на социальное устройство общества. В халифатском обществе появляется новый класс людей - мавлы. Мавлы - это бывшие рабы, которые взамен на свободу принимают ислам. В дальнейшем мавлами будут называть не арабов, принявших мусульманскую конфессию. Статус мавла в обществе был довольно высок. Они служили советниками наместников Хорасана и по сути своей были проводниками между местным населением и арабскими элитами. Также появляется схожий общественный класс - гулями или мамлюки. Это в свою очередь тюркские рабы-войска, попавшие в плен в ходе битв. Тюркская гвардия, состоявшая из гулямов, была элитой арабского войска. В дальнейшем уже при Аббасидской династии гулями захватят власть в халифате.

Кроме того, с укоренением ислама в города Центральной Азии проникают и изучаются исламские науки - фикх, тафсир, хадисоведение, но и помимо этого в медресе изучались естественные науки. Благодаря духовенству и ученым, ислам укоренился окончательно на юге Центральной Азии [4, с. 8]. По всему халифату появляются такие люди, как дервиши или же на тюркский манер - баба. Это странствующие аскеты суфии, которые распространяли свое учение о мистическом и индивидуальном познании Бога в городах, селениях, рибатах. Эти странствующие мистики положат начало для создания в дальнейшем "орденов" суфиев. Ведь благодаря этим орденам, ислам еще больше получит распространение в неарабской среде, в том числе и тюркской [5, с. 499-504]. Пример этому орден или тарикат (путь познания) Йасавиа, созданный Ходжа Ахмедом Йасави. Йасави адаптировал хадисы под уклад жизни тюркского общества. Он написал сборник мистических стихов и изречений "Диван Хикмат". Особенность этого труда заключается в том, что он написан на тюркском языке. Тарикат Йасавиа получит широкое распространение не только в Центральной Азии, но и в Малой Азии [6, с. 22].

В дальнейшем исламизация населения Центральной Азии начинает активно проходить при персидской династии Саманидов, которая правила в IX-X века. Под влиянием династии Саманидов ислам принимает первый правитель Караханидской державы Сатук Богра хан. Но стоит отметить, что уже к середине X века западное Семиречье в мусульманских источниках известно как уже давно мусульманский регион. Уже при потомке Сатук Богра хана Мусе ислам становится государственной религией в Караханидской державе. Караханиды используют ислам как новую идеологию для сплочения населения, а также и для своих экспансий. Караханиды объявляют священные войны своим соседям, покоряют племена тухси, басмылов, каев. Нам известно, что Караханиды насильственно исламизируют восточное и северное Семиречье [7, с. 95-111].

Помимо этого, в X-XI веках активно принимают ислам тюрки-огузы, которые жили на реке Сырдарья. Ислам в основном распространяется среди городского населения, и в источниках четко написано о том, что огузы-кочевники торгуют с туркменами, т.е. тюрками, принявшими ислам [8, с. 100]. Ярким примером исламизации племен огузов является род сельджуков. Сульджуки вели свою генеалогию от Керучи ходжи, т.е. потомка пророка Мухаммеда [8, с. 168]. В дальнейшем при сельджуках будет так называемое суннитское возрождение, они, покинув Центральную Азию, и начав свои активные завоевания, вернут обратно главенствующий статус суннитского направления ислама на ближнем востоке, ведь при Саманидах и других династиях ближнего востока был распространён ислам шиитского толка.

В это время мусульманская религия проникает на север Центральной Азии. Нам прекрасно известно, что аль-Идриси брал информацию для описания Кимекского каганата из утерянного труда кимекского принца Джанаха ибн Хакана аль-Кимаки. Само имя кимекского аристократа говорит нам о том, что он был явно мусульманином, а также его труд был написан на арабском языке. Становится ясно, что ислам получил свое распространение среди элит кимекского общества, но все-таки не среди основного населения [9, с. 112-113]. В XI веке доминирующую позицию в степи занимали кыпчаки. Одно из кыпчакских племен албыр принимает ислам в числе 10 тысяч человек. По предположениям исследователей, племя принимает ислам на территории Караханидской державы. В XII веке племена киданей под предводительством Елю Даши переселяются в Семиречье. В Центральной Азии начинается небольшое переселение племен. Огузы ушли от Сырдарьи и

Приаралье к реке Волга, а кыпчакские племена в том числе и племя албыр перекочёвывают в район Приуралья [10, с. 39-41].

Как уже было сказано выше, в Центральной Азии в раннем средневековье стали появляться такие люди как суфии. Исследователи полагают, что их появлению способствовало знакомство с такой религией как буддизм и с направлением христианства - гностицизм. Как буддизм, так и гностическое направление христианства подразумевают в своих доктринах индивидуальное познание Бога и законов бытия. А также основной особенностью данных учений является аскетизм и члены их духовенства. Само слово суфизм происходит от «суф» - простая шерстяная накидка, которая подчеркивает аскету суфиев. Сами суфии выходили из среды в первую очередь правоведов и хадисоведов. Центральноазиатские суфии обучались правоведению и суфийской «философии» по всему халифату. Распространение суфизма в ЦА связано с именами знатоков исламского права, таких как Абу Хафс Кабир (Бухара), Хаким ас-Самарканди, Абу Мансур ал-Матуриди (Самарканд), Абдаллах ибн ал-Мубарак ат-Турки (Мерв). Всех этих ученых описывают как аскетичных личностей, т.е. они следовали основополагающей «доктрине» суфизма [4, с. 8]. Суфии выходили из среды рабочих, в том числе из гильдий - футувв, таким человеком был упоминавшийся выше Ходжа Ахмед Йасави. В раннем средневековье создается фундамент для создания суфийских орденов. Бродячие дервиши и начинающие суфии, осознавая трудности понимания Бога, начали собираться вокруг мудрых и познавших истину людей. Начинают они собираться в основном в рибатах, т.е. в приграничных крепостях, а также в ханаках. В раннем средневековье под ханакой подразумевается дом мудреца, в котором собираются его ученики. Отличия таких первоначальных братств от орденов, которые появятся позже в том, что, во-первых, в таком братстве все были равны и, когда возникали какие-либо проблемы, проводились своего рода голосования, а уже в дальнейшем фигура мудреца превратится в деспотичного шейха, которой будет тираном внутри ордена, во-вторых, каждый в братстве познавал Бога напрямую только с какими-либо рекомендациями от мудрого человека, вокруг которого собрались ученики. Уже в дальнейшем в орденах дервишей роль шейха - это связь между материальным миром и богом, и ученик, который служит в ордене должен во время медитаций и бдений в первую очередь вспоминать фигуру шейха, чтобы войти в транс [6, с. 64-93].

В раннем средневековье с распространением идей мистического познания Всевышнего по всему халифату появились две основополагающие теософские концепции этого направления ислама. Первая - «школа опьянения» аль-Бистами. Суть данного вероучения - то, что влюбленный в Аллаха может познать его добившись экстаза, благодаря зикру (помятие имен Аллаха), и в состоянии этого экстаза у человека пропадает собственное «Я», при этом эта личность соединяется с богом и по сути меняется ролями - Бог становится личностью, а личность - Богом. Вторая философская концепция - это «школа трезвости» аль Багдади. Аль Багдади признает первую концепцию в плане слияния Бога и личности, благодаря достижению экстаза, но в концепции Аль Багдади человек должен вернуться в реальность. После этого озарения суфий должен перейти к стадии контроля своих эмоций и начать просвещать людей, служа тем самым обществу. На практике же познание Аллаха достигалось благодаря зикру, чтению Корана, чтению мистических стихов (посвященных пророку) и музыке. Основным ритуалом является зикр. В ортодоксальном исламе зикр - это помятие Аллаха или одного из его 99 имен. В суфизме же зикр подразделяется на несколько видов и типов. Первый - коллективный зикр. Суть этого вида зикра состоит в том, что наставники и ученики собираются в круг и произносят вслух имена Аллаха либо шахаду. Одновременно с этим суфии прыгают, топают, бегают по кругу, качают головой, тем самым входят в транс. Этот тип коллективного зикра называется громким зикром, и он был свойственен братству Йасавиа. Также же существовал тихий зикр, где помятие имен Бога происходит про себя или шепотом. Такой зикр был характерен братству Накшбандия. Также существовал и одиночный зикр [6, с. 160-177]. Суфий либо проводил медитацию, либо поминал Аллаха после намаза. Идеи суфизма об индивидуальном познании Всевышнего и об изотерическом и мистическом понимании сущности бытия послужили распространению этого направления ислама среди неарабского населения халифата, в том числе среди жителей Тохаристана, Маверанахра и жителей степей. Суфии Центральной Азии стали распространителями ислама среди местного населения, они смогли адаптировать суннитскую ортодоксию под уклад жизни людей, которые жили в Центральной Азии.

Таким образом, арабские завоевания принесли в Центральную Азию новую религию - ислам, которая повлияла на политическую жизнь региона сделав ислам новой идеологией для раннесредневековых государств в Центральной Азии, таких как держава Караханидов или Саманидская держава. Ислам полностью изменил жизнь региона. Благодаря этой конфессии изменилось социальное устройство общества. Ислам коренным образом поменял мировоззрение людей, местные племена стали связывать свою генеалогию с пророком. Благодаря принятию ислама населением Центральной Азии им была открыта дорога в огромный Исламский мир, они могли спокойно торговать с единоверцами, заключать союзы и т.п. Также в Исламском мире активно развивались как естественные науки, так и религиозные науки, что послужило проникновению разного рода научных идей в города Центральной Азии, а продуктом синтеза арабской и автохтонной культур стал суфизм. Ведь идеи суфизма об индивидуальном познании Бога и адаптация его под уклад жизни местного населения позволили распространить ислам как среди кочевников, так и среди городских жителей.

Список использованной литературы:

1. Большаков О. Г. История халифата. - Москва, Изд. фирма «Восточная литература» РАН, 2000. - Т. 3: Между двумя гражданскими войнами (656-696). - 382 с.
2. Большаков О. Г. История халифата. - Москва: Вост. лит. РАН. Т. 4: Апогей и падение арабского Халифата, 695-750, 2010. - 366 с.
3. Robert Haug. The eastern frontier: limits of empire in late antique and early medieval Central Asia. - London, Изд. фирма I.B. TAURIS Bloomsbury Publishing Plc, 2019.-309с.
4. Рахимов К. Р. Условия возникновения суфизма в Центральной Азии// Исламоведение. 2020. Т. 11, № 2.- 13с.
5. Лаумулин М. Т. История Казахстана и Центральной Азии в мировой Ориенталистике. - Астана, Казахстанский институт стратегического исследования, 2015. -592 с.
6. Тримэнгэм Дж. С. Суфийские ордены в исламе / пер. с английского Акимушкина О.Ф.-Москва: изд. «Наука», 1988. -329с
7. Караев О. К. История Караханидского каганата (X-начало XIII). - Фрунза, Изд. Фирма «ИЛИМ»,1983. -301с.
8. Агаджанов Г.С. Очерки истории огузов и туркмен средней Азии IX-XIII вв. - Ашхабад, Изд. фирма «БЫЛЫМ»,1969. -297с.
- 9.Кумеков Б.Е. Государство кимаков IX-XI по арабским источникам. - Алма-Ата, Изд. фирма «Наука»,1972. - 157с.
10. Исахов Д.М. Имелись ли среди домонгольских кыпчаков мусульмане? / Д.М.Исахов // Краеведческий журнал «Родной край». - 2022. - 28-47с.

СРАВНИТЕЛЬНЫЙ АНАЛИЗ ВОЕННОГО ДЕЛА КЫПЧАКОВ И МОНГОЛОВ XII-XIII В

Букин Д.А., Абдулхамидов.М.Ж.

Научный руководитель: к.и.н., ассоциированный профессор Н.Е.Кузембаев

НПавлодарский педагогический университет имени Элкей Марғұлана

dba18032005@gmail.com

abdulhamidovmarsel@gmail.com

г. Павлодар

Вопрос о военном превосходстве монголов над кыпчаками в XII-XIII веках до сих пор остается предметом научных дискуссий. Традиционное представление о подавляющем военном превосходстве монголов требует более глубокого анализа. Предлагаемое исследование направлено на уточнение существующих представлений о военном искусстве этих двух народов.

Сравнительный анализ вооружения, тактики и организации монгольских и кыпчакских войск позволит уточнить существующие исторические оценки, расширить наши знания о военной истории кочевых народов Евразии и обогатить методологический инструментарий. Использование междисциплинарного подхода, сочетающего исторические, археологические и этнографические данные, позволит получить более полное и объективное представление о военном искусстве монголов и кыпчаков.

Возможно, данное исследование позволит внести вклад в изучение военной истории кочевых народов Евразии XII-XIII веков путем сравнительного анализа военного потенциала монголов и кыпчаков.

Кыпчаки:

В-первую очередь стоит отметить: не последнюю роль у кыпчаков заключалась не в тактике боя, не в военных хитростях, а в боевом духе, сплочённости войска. Боевая десятка состояла из «одноаульцев», в сотне все воины были из одного рода, тысячу составляли единоплеменники. Мотивация войска стояла не на страхе смерти, а на чувстве ответственности перед (соплеменниками) Кровное родство обуславливало ответственность одного перед десяткой, сотней. В одном боевом строю воевали сын и отец, дед и внук, родные братья, дядья и племянники. Отсюда их стойкость и бесстрашие [1, с. 26].

Завоевание и подчинение своей власти огромных территорий Дешт-и Кыпчака стало возможным благодаря вооружённым силам кыпчаков, обладавших высокими боевыми качествами и богатым опытом ведения военных действий. Их войско представляло собой ополчение кочевников, прирождённых охотников, каждый из которых умел ездить верхом и стрелять из лука. Кыпчаки не имели пехоты, их войско было конным, в основном легковооружённым и очень подвижным [1, с. 25].

У кыпчаков было массовое народное войско, коренным образом отличавшееся от европейских аристократических рыцарских

ополчений и княжеских дружин. Воины объединялись в десятки, десятки - в сотни, сотни - в тысячи, тысячи - в десятки тысяч (тумены, «тьма» русских летописей) [1, с. 25].

Десятка делилась на боевые тройки, один в тройке, обычно старший по возрасту, выдавший виды воин, искусно владел копьём, был мастером копейного боя; вторым в тройку подбирали отважного рубаку, опытного сабельного бойца, а третий, самый младший по годам всадник, оберегавший соратников от нападений со