

доносными свойствами источника повышенной опасности, но в состоянии крайней необходимости, должны применяться правила ст. 920, а не ст. 931 ГК [2; 354].

Список литературы

1. Шиктыбаев Т. Место и роль деликтных обязательств в системе юридических механизмов защиты благ и свобод человека // Предупреждение преступности. — 2005. — № 1. — С. 4–8.
2. Гражданский кодекс РК (особенная часть). Комментарий. 2-е изд., испр. и доп., с использованием судебной практики. / Отв. ред.: М.К. Сулейменов, Ю.Г. Басин. — Алматы: Жеты жарғы, 2003. — 621 с.
3. Громошина Н.А. Особенности судопроизводства по делам о возмещении вреда, причиненного источником повышенной опасности. — М., 1981. — 179 с.
4. Павлодский Е.А. Случай и непреодолимая сила в гражданском праве. — С.: Юрид. лит., 1988. — С. 169.
5. Шиктыбаев Т. О значении вины и поведения потерпевшего в деликатных обязательствах // Закон и время. — 2005. — № 9. — С. 33–39.
6. Иоффе О.С. Советское гражданское право. Курс лекций. Ч. 2. Отдельные виды обязательств. — Л.: Изд-во ЛГУ, 1961. — 354 с.
7. Майданик Л.А., Сергеева Н.Ю. Материальная ответственность за повреждение здоровья. — М., 1968. — 226 с.
8. Красавчиков О.А. Возмещение вреда, причиненного источником повышенной опасности. — М., 1966. — 244 с.
9. Белякова А.М. Гражданско-правовая ответственность за причинение вреда. — М.: Изд-во Моск. ун-та, 1986. — 178 с.
10. Смирнов В.Т., Собчак А.А. Общее учение о деликатных обязательствах в советском гражданском праве. Учеб. пособие. — Л.: Изд-во Ленингр. ун-та, 1983. — 236 с.
11. Флейшиц Е.А. Обязательства из причинения вреда и из неосновательного обогащения. — М., 1951. — 183 с.

УДК 316.752[340:297]

Н.Б. Туякова

Карагандинский государственный университет им. Е.А. Букетова

СИСТЕМА ЦЕННОСТЕЙ В СОВРЕМЕННОМ ИСЛАМСКОМ ОБЩЕСТВЕ

Мақалада ислам дінінің құндылықтары жайлы, олардың шариғат ережелерінің дұрыс атқарылуындағы ролі туралы жазылған. Мұнда исламның дін, өмір, парасат, ұрпақ жалғастыру, меншік сияқты басты элементтеріне назар аударылған. Аталған құндылықтар шариғаттың басты объектілеріне жатады. Елімізде ислам дінінің жаңғыруы, оның құндылықтарының қайта оралуы мұсылмандық-құқықтық мәдениеттің қоғамға қажеттілігін дәлелдеп отыр.

In this article certain values of Islam are observed. The norms of shariat are based on providing regular function of Islam by protecting it. This article gives the characteristic of the following basic Islam values such as religion, continuation of generation property. Mentioned above values consider to be main objects of protecting shariat. Islam revival in our country, returning to its values bring an attention to the question on a recognition of some the parties of musulman-legal culture including about their legislative fastening.

В соответствии со ст. 1 Конституции Республики Казахстан человек, его права и свободы являются высшей ценностью. Ценности, как известно, есть мера значимости объектов окружающего мира для человека, класса, группы, общества в целом. Они определяются не самими их свойствами, а вовлеченностью в сферу человеческой деятельности интересов и потребностей, социальных отношений. Различают материальные, общественно-политические и духовные ценности [1; 487].

Основные ценности того или иного народа находят свое признание и закрепление в важнейших и основополагающих документах или источниках. Таковыми являются светско-правовые (Конституция, основные принципы), религиозные (Библия) и религиозно-правовые (Коран) источники. Именно в них в разнообразных формах находят свое закрепление различные ценности.

В своем выступлении на съезде мировых и традиционно-национальных религий Президент Казахстана Н. Назарбаев отметил: «Есть неоспоримые великие ценности, никак не связанные с материальным благополучием, которые навсегда останутся для человека приоритетными и основополагаю-

щами. Главные из них — духовность, нравственность. Их основным носителем является религия, сохраняющая выработанные веками национальные и религиозные традиции, самобытный культурный исторический опыт каждого народа» [2].

Современная религиозная ситуация в стране обуславливает необходимость повышения внимания государства и общества к новым реалиям в религиозной сфере. Рост религиозности населения — свершившийся факт, который был связан с крахом прежней идеологической системы.

Ислам, как и другие религии, оказывает огромное влияние на общественное развитие. В мире живет более 1,2 миллиарда человек, исповедующих Ислам. Сунниты составляют 92,5 % мусульман мира. Среди них ханифиты — 47 %, шафииты — 27 %, маликиты — 17 %, ханбалиты — 1,5 %. По сведениям ДУМК (Духовное управление мусульман Казахстана), в стране насчитывается 11 млн. мусульман, что составляет 65 % населения. Представители 24 этносов, проживающих в Казахстане, являются приверженцами исламской религии (некоторые эксперты считают, что эти цифры завышены) [3; 7].

Ислам, возникнув как религиозная система зарождающегося феодального общества, нес на себе отпечаток той социально-этнической среды, в которой начал функционировать. Ислам и остатки родоплеменных отношений подверглись взаимному влиянию: с одной стороны, мусульманская религия впитывала в себе племенные религиозные представления арабов, тесно связанные с их жизнью, хозяйством и бытом, с другой — стремилась заменить традиционные ценности и институты, не совместимые с ее идеологией. Этот процесс носил двуединый характер. С одной стороны, Ислам впитывал в себя племенные верования и культы, этнические традиции народов, среди которых распространялся, и таким образом приобретал этническую окраску. Происходила своеобразная «этнизация Ислама». С другой стороны, Ислам накладывал отпечаток на все сферы жизнедеятельности этнических общностей, предоставляя им свои социально-экономические, политические, нравственные принципы, догмы, праздники и обряды, т.е. «исламизировал» этническую общность. Отсюда проявляется этноконфессиональная специфика Ислама [4; 10].

Многие культурные вопросы ислам относит к области права. Поэтому деятельность государства по гарантированию свободы вероисповедания и беспрепятственного исполнения мусульманами своих религиозных обязанностей, принятие им конкретных организационно-правовых мер (например, по созданию условий для совершения молитвы, осуществления паломничества или соблюдения поста) обязательно предполагает учет соответствующих положений мусульманского права.

Но дело не ограничивается сугубо религиозно-культурными вопросами (имеющими отношение преимущественно к праву на свободу вероисповедания) либо гарантиями общегражданских прав мусульман независимо от их конфессиональной принадлежности. Не меньшее, а возможно даже большее значение в настоящее время приобретает использование достижений мусульманско-правовой культуры в интересах развития правовой системы страны.

Сегодня из чисто теоретической данная проблема очень быстро превращается в вопрос практической правовой политики. Следует отчетливо сознавать, что возрождение ислама в нашей стране, возвращение к его ценностям неизбежно ставят вопрос о признании ряда сторон мусульманско-правовой культуры, в том числе об их законодательном закреплении [5; 34].

Следует оговориться, что обращение к основам шариата и мусульманского права может иметь место только при соблюдении ряда взаимосвязанных условий. Главное из них — последовательно правовой подход при отборе и использовании исламского наследия. Поскольку речь идет о мирских делах и принятии некоторых достижений исламской цивилизации всем обществом, в том числе и немусульманами, перспективы ислама в нашей стране во многом зависят от того, будут ли его основополагающие ценности облечены в правовую форму, сориентированы на правовые критерии. Иначе говоря, вне рамок религиозного культа и сугубо бытовых вопросов шариат может получить признание общества и государства в Казахстане только в качестве права. И наоборот — выделение из всего исламского наследия мусульманско-правовой культуры позволяет поставить ее достижения на службу казахстанскому праву. Если обоснованно ставится вопрос о возможности и необходимости использовать опыт других правовых систем, удачные решения которых активно осваиваются, то в принципе нельзя исключать перспективу обращения и к исламской правовой культуре, включения ее потенциала в правовое развитие страны [5; 36].

Исламу, как одной из трех величайших религий, присущи определенные ценности. Именно на их отстаивание, обеспечение нормального функционирования направлены нормы шариата.

В исламе выделяются и подлежат защите следующие основные ценности: религия; жизнь; разум; продолжение рода; собственность. Указанные ценности выступают в качестве основных объектов

охраны шариата. Первая наиважнейшая ценность в исламе — религия. Религия, как известно, есть одна из форм общественного сознания — совокупность духовных представлений, основывающихся на вере в сверхъестественные силы и существа (богов, духов), которые являются предметом поклонения.

Религия обозначается на арабском языке словом «дин», однако это не совсем точно, поскольку в собственном смысле слова это один из аспектов того, что включает термин «дин». Как считает известный арабский исследователь О.Яхья, «дин» в арабском языке имеет более широкое значение — это обычаи и традиции, мировоззрение человека и собственно религиозная доктрина. Этимологически ислам происходит от глагола «аслама», что значит «свободно подчиняться». По определению О.Яхья, ислам — это определенная позиция человека в отношении к Богу [6; 15]. В Коране термин «дин» употребляется свыше 100 раз, причем в разных значениях. Он может обозначать «суд», «воздаяние», «религию», «веру» отдельного человека и религию как систему ритуальной практики, являющуюся основой жизни религиозной общины. Наиболее широкое распространение получило определение, согласно которому «дин» есть совокупность веры (ал-иман), исполнения религиозных предписаний (ал-ислам) и совершенствования в искренности веры (ал-их-сан) [7; 70].

«Дин» — это прежде всего исполнение обязанностей, которые Бог предписал человеку. «Дин» охватывает пять столпов, или пять религиозных основных правил Ислама, которые должен соблюдать и выполнять каждый мусульманин. Это символ веры (шахада — свидетельство); молитва (ас-салат, намаз); пост (ас-саум, руза, ураза рамадан); благотворительный налог и милостыня в пользу бедных (закят, садакат); паломничество в Мекку (хадж) [8; 161].

В системе иерархии ценностей ислама религия занимает первое место. И это не случайно. Ведь религия составляет основу основ ислама. Именно религия, пять ее столпов — основные правила ислама — закладывают и в последующем определяют и развивают отношение человека к другим важнейшим ценностям — жизни, разуму, продолжению потомства и собственности.

Пять столпов ислама были сформулированы Пророком Мухаммедом в ответ на вопрос Му-ад-ха ибн Джабля о том, какие действия могут привести в рай и уберегут от ада. На данный вопрос Пророк ответил: «Ты должен поклоняться лишь «одному Богу единому — Аллаху, не придавая Ему никого в соучастники; ты должен платить очистительную милостыню (закят); ты должен соблюдать пост в священный месяц Рамадан; и, наконец, ты должен совершить паломничество в Мекку» [9; 98].

Коран не содержит единой нормы, где раскрывалось бы содержание и значение указанных основ ислама. Это осуществлено в различных сурах Корана и хадисах сунны Пророка.

Религия является основой основ не только ислама. Как известно, «религия по самому существу своему претендует на руководство во всех делах и отношениях. Она ищет и находит высшее слово и последнее слово; она указывает человеку то, через что сама жизнь его становится воистину жизнью и каждое действие получает свой существенный смысл, свое последнее освещение... Иметь религию есть право человека и это право — право быть духом — лежит в основе всех других его прав» [10; 212]. Религия есть связь человека и мира с безусловным началом и средоточием всего существующего.

Второй ценностью ислама, подлежащей охране шариатом, является жизнь. В исламе жизнь воспринимается как Божий дар, как самая ценная из всего того, чем наделил Бог всякое живое существо. Дарование жизни и отнятие ее — исключительная привилегия Бога. Мусульманин никогда не должен забывать о том, что жизнь — Божий дар, и для мусульманина считается священной обязанностью жить насыщенной жизнью и всегда быть готовым вернуть ее назад с легкой совестью, по первому требованию Бога, ибо, как сказано в Коране: «Он отсрочивает им до определенного предела, когда же придет их предел, они ни на час не замедлят его и не ускорят» [11; 16:63]. Однако жизнь может быть прекращена и насильственным путем — убийством и самоубийством.

В исламе самоубийство так же запрещено, как незаконное лишение жизни другого человека. Провозглашая недозволенность самоубийства, в хадисе Пророка, переданном Муслимом, сказано, что «убивающий себя мечом или ядом или бросающийся вниз с горы будет мучим тем же самым вплоть до дня Воскресения» [8; 182].

Прощению за самоубийство подлежат лишь лица, прибегшие к этому в результате каких-либо умственных заболеваний.

Шариат предусматривает три категории людей, чьи действия остаются безнаказанными: спящий человек, пока он не проснется; человек, страдающий умопомешательством, пока у него не восстановится разум; дитя, не достигшее зрелости.

Если какой-либо человек, подпадающий под одну из названных трех категорий, совершит преступление, то наказывать его за это не следует, и при подписании таковым человеком какого-либо контракта надо считать такой контракт недействительным и ни к чему не обязывающим. В силу этого, если человек, находясь в состоянии умопомешательства, совершит самоубийство, то с него снимается всякая ответственность за содеянное. Вместе с тем преднамеренное и тщательно рассчитанное самоубийство рассматривается как абсолютная утрата веры в Бога и считается ужасным преступлением [8; 158].

Жизнь в исламе — священная, исключительная ценность, даруемая Богом. В своем единственно полноценном паломничестве к святыне Каабы, известном как Последнее паломничество, Пророк в прощальной речи провозгласил последнюю проповедь, где, в частности, сказано, что «жизнь, имущество и честь каждого человека Аллах сделал неприкосновенными и священными...» [12].

Ислам наряду с самоубийством также отвергает и эвтаназию, рассматривая ее как «милосердное убийство».

Чрезвычайно сурово в исламе карается преднамеренное убийство. За совершение умышленного убийства Коран предусматривает смертную казнь в виде кровной мести. «О те, которые уверовали! Предписано вам возмездие за убитых... и предписали Мы им в ней, что душа — за душу, и око — за око...», — говорится в Коране [11; 2:173].

Кровная месть как наказание выполняет общепредупредительную функцию. «Для вас в возмездии — жизнь, о обладающие разумом! — может быть, вы будете богобоязненны», — отмечается в Коране [11; 42:38].

Шариат запрещает самолично вершить суд. Право кровной мести может быть реализовано лишь после вынесения официальным судебным органом обвинительного приговора, подтверждающего преднамеренный характер совершенного убийства.

Кровная месть являет собой не только право потерпевшей стороны, но и ее власть, выражающуюся в том, что только эта сторона может решать окончательно судьбу преступника. Месть носит исключительно адресный характер, т.е. распространяется только в отношении преступника лично.

Коран запрещает причинение смерти другому лицу по недозволенным обстоятельствам, одновременно предупреждает и о последствиях несоблюдения введенного запрета, провозглашая: «Не убивайте душу, которую запретил Аллах, иначе как по праву. А если кто был убит несправедливо, то Мы его близкому дали власть, но пусть он не излишествует в убийении. Поистине ему оказана помощь» [11; 17:35]. Устанавливая право мести, шариат требует строгого соблюдения его соразмерности. Оплатой за зло, отмечается в Коране, пусть будет соразмерное зло [11; 42:38].

Лишение человека жизни по недозволенным обстоятельствам шариатом отнесено к грехам первого порядка, т.е. к смертным грехам. Именно дела человека, связанные с кровопролитием, в Судный день будут рассматриваться в первую очередь. Лицо, лишившее человека жизни не в оплату за другую жизнь, будет пребывать в аду вечно [9; 129].

Третьей ценностью является разум, т.е. способность человека понимать, логически и творчески мыслить, обобщать результаты познания.

Разум — исключительный дар, которым в сравнении с другими чувствами наделен человек. «Не может быть сомнений в том, что волевые действия и поступки людей во всем их многообразии проистекают из их внутренней мотивации. Все наши усилия суть отражение наших намерений и идей, попыток их осуществления; они подобны утвердительным ответам на наши наклонности и пожелания... Мы несем исключительную ответственность за наши поступки, ибо человек волен поступать в этой жизни, как ему заблагорассудится, не считая себя простым винтиком общества или истории» [13; 20].

В исламе разуму придается исключительное значение. Ведь нести обязанность, отвечать за совершенные поступки может только лицо, находящееся в здравом уме. Инкриминировать лицу можно лишь деяние, которое он совершил в состоянии свободной воли. Отличие человека от иных существ заключается в том, что он наделен сознанием и свободной волей.

Ислам исходит из веры в Судный день и потустороннюю жизнь.

О жизни после смерти говорят многие нормы Корана, где, в частности, сказано: «Здесьняя близкая жизнь — только забава и игра, а обиталище последнее — оно жизнь, если бы они это знали!»; «К Господу твоему в тот день прибежище!»; «Ведь к Господу твоему возвращение!»; «Разве вы довольны ближней жизнью больше последней? Ведь достояние ближней жизни в сравнении с будущей ничтожно» [11; 29:64].

Итак, смысл земной жизни мусульманина заключается в том, что он должен вести правильный образ жизни, готовя себя к неземному существованию. Человек должен действовать, осознавая каждый свой поступок. С этой целью мусульманин не должен подвергать свой разум порче, беречь его от различных посягательств.

Разум может подвергнуться посягательству и претерпевать повреждение или ущерб в силу воздействия различных факторов. К таковым, например, относятся раздражительность, гневливость, стремление к корысти, невозддержанность и т.д.

Так, в хадисах сунны Пророка не единожды говорится об отрицательных последствиях гнева как о факторе, помутняющем разум. По преданию, на неоднократное обращение к Пророку одного человека о том, что он считает особо важным, Пророк отвечал: никогда и ни при каких обстоятельствах не поддаваться порыву гнева [9; 131].

Шариат запрещает судьям рассудить двух противников, находясь в состоянии гнева. Преодоление гнева считается одним из лучших качеств. Силен и могуществен не тот, кто сбивает человека с ног (своим ударом). Действительно, сильным является тот, кто способен сдержать себя в порыве гнева.

Объявляя потребление алкогольных напитков и наркотиков хамром, ислам установил общее правило, согласно которому потребление веществ, вызывающих зависимость и лишаящих человека здравомыслия, запрещается [14; 10].

Мусульмане не могут войти в состояние вуду (омовение), акта очищения, определяющего переход человека от обычного состояния к молитвенному и производимого перед молитвой, находясь под воздействием наркотика или алкоголя, а также пребывая в полубесчувственном состоянии и рассеянии ума. В силу этого в исламе всякое одурманивающее средство запрещено. «Аллах проклял хамр и тех, кто производит его, и тех, для кого он производится, и тех, кто подает его, и тех, кто носит его, и тех, кому его приносят, и тех, кто продает его, и тех, кто покупает его» [8; 219].

Запрет на употребление алкоголя, наркотиков основывается на общемусульманской доктрине о том, что единственно Аллаху принадлежат наши тела, а потому все вещества, причиняющие им вред и зло, являются не только хамром, но и харамом (нечестивыми).

Итак, разум являет собой бесценный дар, которым наделен человек. Оберегать разум от воздействия пагубных для него средств есть священная обязанность человека. В силу этого мусульманину запрещено употреблять все, что «пьянит и травит ум» и является разрушителем нравственных устоев общества.

Согласно хадису Пророка, возрастание потребления опьяняющих и отравляющих разум веществ будет способствовать пришествию конца света [9; 114].

Четвертой ценностью ислама, охраняемой шариатом, является собственность.

Как уже было отмечено, собственность в исламе считается священной и неприкосновенной. Данное положение зафиксировано ныне и в конституциях многих исламоисповедующих государств, при этом основной акцент делается на всестороннее укрепление и развитие частной собственности, являющейся экономической основой этих государств, обеспечивающей, по мнению их руководителей, возможность дальнейшего развития на пути социального прогресса.

Ислам не отрицает и не отвергает экономическую деятельность. Его экономические принципы служат построению справедливого общества, в котором честные и ответственные люди смогли бы найти себе достойное место и заниматься праведным трудом, который не основан на коррупции, обмане, мошенничестве.

Труд в исламе имеет очень важное значение. Именно результатом честного, добросовестного труда является собственность. Порицается пребывание в безделье; человек не должен быть обузой для остальных. Бесчестным поведением считается паразитирование в обществе.

В исламе категорически запрещено попрошайничество. Согласно преданиям, которые подлежат неукоснительному исполнению, просить подаяние разрешено только лишь трем категориям людей: тому, кто находится в безвыходной нищете, тому, кто много задолжал, и тому, кто взял на себя долг и не может выплатить его. В силу этого также не одобряется поведение людей, которые, всецело посвятив себя религии, ожидают тем самым всесторонней поддержки окружающих.

Трудоспособные лица должны сами зарабатывать себе на жизнь, а не существовать на чужие подаяния, что считается крайне постыдным явлением. В исламе не проводится разницы между видами работ, их характеристикой. Любая общественно полезная работа уважаема. Главным критерием является законный характер труда. Каждый мусульманин должен зарабатывать себе на жизнь и создавать свою собственность только законным и достойным способом. Согласно мусульманской доктрине лицо, зарабатывающее себе на жизнь незаконным способом, не войдет в рай.

Незаконным и недостойным способом существования считается зарабатывание с причиненным ущербом другим людям. Такой способ считается нечистым — харам, наоборот, честно и справедливо заработанное считается чистым — халал.

Зарабатывание ростовщицеством крайне отвратительно. Запрещение такого способа зарабатывания установлено Кораном: «Те, которые пожирают рост, восстанут только такими же, как восстанет тот, кого повергает сатана своим прикосновением... Аллах разрешил торговлю и запретил рост... Уничтожает Аллах рост и выращивает милостыню. Поистине, Аллах не любит всякого неверного грешника!... О вы, которые уверовали..., бойтесь Аллаха и оставьте то, что осталось из роста, если вы верующие» [11, 2:276].

В исламе право собственности охраняется и гарантируется шариатом. В современных исламских государствах собственность подразделяется на две формы: частную и государственную (общественную). Посягательство на собственность карается достаточно сурово. В Коране четко установлено: «вору и воровке отсекайте их руки в воздаяние за то, что они приобрели» [11, 4:92]. Однако такое однозначное установление реализуется в зависимости от формы хищения, форм собственности, категории преступлений и наказания.

Наказание в шариате классифицируется на: худуд, касас, дийат и тазир. По шариату, преступления, посягающие на собственность, влекут применение наказания категории худуд (предельные) и тазир (исправительные).

Продолжение потомства представляет собой пятую основную ценность ислама. В продолжении потомства видится продолжение веры и жизни. В силу этого шариат запрещает искусственное прерывание беременности, обеты безбрачия, оскотление и т.д. В исламе отсутствуют институты монашества и затворничества. Нормы шариата довольно подробно регулируют семейно-бытовые отношения и устанавливают четкие права и обязанности супругов относительно друг друга.

Появление ребенка в семье есть дар Бога, а не «случайность» или «ошибка». Детоубийство даже в условиях нищеты является тягчайшим грехом. Продолжение потомства в исламе видится исключительно через брак. Согласно доктрине «вступивший в брак наполовину уже исполнил предписания веры своей». Кораническое положение о браке гласит: «Одно из знамений Его есть то, что Он создал для вас из вас самих жен, чтобы вы жили с ними, устроил между вами любовь и милость» [11, 10:20].

Шариат требует от правоверных супружеской верности. Супружеская измена, прелюбодеяние караются сурово. «И не приближайтесь к прелюбодеянию, ведь это — мерзость и плохая дорога... Прелюбодея и прелюбодейку побивайте сотней ударов... И пусть присутствует при их наказании группа верующих» [11, 17:34], — установлено в Коране.

Брак в исламе носит обоюдно-добровольный характер и на такой же основе может быть прекращен. Развод в исламе не запрещен. Однако, по мнению Пророка, из всего разрешенного в исламе самым ненавистным в деснице Аллаха является развод. Коран довольно подробно регулирует процедуру развода и отношений разводящихся супругов, предусматривая возможности, направленные на сохранение семьи.

Итак, религия, жизнь, разум, собственность и продолжение потомства есть основные ценности ислама. На защиту этих ценностей в первую очередь направлены нормы шариата. В действительности шариат охватывает жизнь и деятельность мусульманина от колыбели до могилы. В шариате освещаются как светские, так и религиозные проблемы. Шариат призван регулировать как поведение верующих и порядок жизни мусульманской семьи, так и защищать, отстаивать основные ценности ислама.

Важной предпосылкой в процессе национального возрождения сторонники модернизации ислама считают работу по нравственному воспитанию молодежи, подразумевая под ним формирование в их сознании определенных качеств, среди которых на первое место ставят «духовную силу». Отмечая, что только на пути возрождения духовности людей можно создать условия, необходимые для процветания общества, что каждый человек должен стремиться к самосовершенствованию, каждый индивид должен не только сознательно и свободно подчиняться интересам общества, но и осознавать, что исламская религия — это, прежде всего, образ жизни народа. Ведь для развития и укрепления независимого государства необходимо, чтобы каждый мусульманин осознал себя патриотом и делал все для того, чтобы в обществе царил гармония.

Общеизвестно, что ислам стоит на стороне законопослушания и лояльности по отношению к власти, которая готова уважать, разделяемые им ценности. Большинство из них созвучно современным правовым системам и не противоречит принципам казахстанского права.

Список литературы

1. Большой энциклопедический словарь / Гл.ред. А.М.Прохоров. — 2-е изд., перераб. и доп. — СПб.: «Норинт», 1997. — 1456 с.
2. Выступление Президента Республики Казахстан Н.А.Назарбаева на съезде мировых и традиционно-национальных религий 23 сентября 2003 г. // Вечерний Алматы. — 2003. — 24 сент.
3. Джалилов З.Г. Ислам и общество в современном Казахстане. — Алматы: «Дайк-Пресс», 2006. — 204 с.
4. Щелокова Е.А. Особенности этноконфессиональных отношений в Казахстане: социально-политический анализ: Автореф. дис. ... канд. полит. наук. — Астана, 2004. — 19 с.
5. Сюкияйнен Л.Р. Шариат и мусульманско-правовая культура. — М., 1997. — 408 с.
6. Yahia O. Aspects interieurs de l'islam / Normes et valeurs dans l'islam contemporain. — P., 1976. — 280 p.
7. Ислам: Энциклопедический словарь / Под ред. Г.В.Милославского, Ю.А.Петросяна, М.Б.Пиотровского. — М.: Наука, 1991. — 320 с.
8. Максуд Р. Ислам. — М.: «Файр-Пресс», 2008. — 304 с.
9. Аль-Хадис Аль-Кудсийя. Хадисы пророка. — Дамаск: «Аль-Фуркан», 1998. — 256 с.
10. Ильин И.А. О сущности правосознания. — М., 1993. — 235 с.
11. В текстах Корана первая цифра — номер суры (главы), цифра после двоеточия — номер аята (стиха).
12. Аль-Мансури И. Мусульманские праздники и обряды //www.sunhome.ru/religion/
13. Мальцев Г.В. Социальная справедливость и право. — М., 1998. — С. 450.
14. Масаб Али Сауд. Уголовно-правовые и криминологические меры борьбы с наркотизмом в Йеменской Республике и Саудовской Аравии: Автореф. дис. ... канд. юрид. наук. — Рязань, 2000. — 21 с.

ӘОЖ 340:008 (574)

А.И.Бирманова

Е.А.Бекетов атындағы Қарағанды мемлекеттік университеті

ҚАЗАҚСТАНДА ҚҰҚЫҚТЫҚ САНАНЫ ЖАҚСARTU БАҒЫТТАРЫ

В данной статье рассматриваются вопросы правосознания как совокупности представлений и чувств, выражающих отношение людей, социальных общностей к действующему или желаемому праву. Через правосознание происходит усвоение и определенных ценностных ориентаций субъектов в обществе. Правосознание как бы пронизывает весь механизм правового регулирования и правового воздействия на общественные отношения.

In this article is considered questions of sense of justice as sets of representations and the feelings expressing the relation of people, social societies to operating or wished the rights. Through sense of justice there are mastering and certain valuable orientations of subjects in society. The sense of justice as though penetrates all mechanism of legal regulation and legal influence on public relations. In Kazakhstan are spent different programs directed on increase sense of justice of society.

Құқықтық сана құқық қолданумен тікелей байланыста және арақатынастары өте тығыз. Құқық қолданатын мемлекеттік орган, лауазымды тұлға құқықтық сана деңгейін пайдалана отырып, өз құзыры шеңберінде арнайы нормативтік-құқықтық кесімдер, шешімдер, үкімдер, бұйрықтар шығарады. Бірақ құқықтық сананың негізгі идеялары қоғамдық қатынастарды реттейтін нормаларда бекітілген, жарияланған. Сонымен қатар құқық салаларында көрсетілген қағидалар құқықтық сананың негізгі талаптары болып саналады. Мысалы, Қазақстан Республикасының Азаматтық іс жүргізу кодексінің 16-бабы: «Судья істе бар дәлелдемелерді олардың жиынтығымен әділ, жан-жақты және толық қарауға негізделген өзінің ішкі сенімі бойынша бағалайды, бұл орайда ол заң мен ар-ұятты басшылыққа алады». Бұл норма судьяны істі «жан-жақты», «толық» қарауға міндеттеп тұр және заң судьяға дәлелдемелерді «өзінің ішкі сенімі бойынша» бағалауға, бұл күрделі жағдайда тек «заң мен ар-ұятты басшылыққа алуды» міндеттеп тұр. Құқық қолдану барысында да, яғни әділ шешім қабылдау үшін, судья заңға бағынып, ар-ұяттың негізінде шешім шығару тиістігі көрсетілген. Ал, әділеттілік әрқашан жоғары, кәсіби дәрежедегі құқықтық сананың қалыптасуын талап етеді [1].

Сонымен қатар құқықтық сана құқықтың өзіне де тікелей әсер етеді. Оның мұндай қасиеттері саналық әсер, келесі көріністерден байқалады.